

卫斯理约翰与蒙恩管道

西马：黄迪华博士

卫斯理约翰¹於1738开始在伦敦带领会社及小团聚会。1739年在布里斯托开始投身於露天布道，并在此带领会社和小团聚会。1742年在布里斯托开始班会聚会。从此以后，他亲眼见证回应福音邀请而被负责任培育的信徒与日俱增；由众多会社组成的联区也不断增多。下表就是一个证明：²

年代	联区	会友
1768	40	27,341
1778	60	40,089
1788	99	66,375
1798	149	101,712

在一个汽车、火车、飞机等未出现的时代，在一个没有互联网和传媒科技的时代，为何会有这样的增长率？肯定是圣灵大能的作为。除此以外，卫斯理的委身心志、清晰异象、领导及组织能力和拓展及牧导策略等都可能是贡献的因素。

然而，在这众多原因中，笔者认为其中一个核心原因是卫斯理对使用蒙恩管道的重视和贴切使用之以栽培信徒及培训委身领袖。本文就是以此作为探研主轴，尝试讨论卫斯理对於蒙恩管道的理解的方方面面。笔者认为这样的讨论是有意义的，因为卫斯理对於蒙恩管道的理解和应用不但是他的灵性神学的重要元素，而且也是促使循道信徒及循道运动成长的核心原因。

文章的第一段探讨卫斯理对蒙恩管道的本质与类型的理解；第二和第三段分别深入讨论他对于制定型蒙恩管道（*Instituted Means of Grace*）及预备型蒙恩管道（*Prudential Means of Grace*）的看法与运用；第四段为结语及一些个人的省思。

1. 蒙恩管道的本质与类型

卫斯理看信徒的终末性指标就是以新天新地为成圣生活的愿景。他也清楚知道只有在上帝的恩典中，信徒才能看见指标落实。然而，信徒当如何领受上帝的恩典呢？卫斯理坚信上帝是藉着蒙恩的管道传通祂的恩典，虽然祂可以选择不这样做。

什么是蒙恩的管道呢？在1746年写成的“蒙恩管道”（*The Means of Grace*）的讲章中，卫斯理约翰作出这样的定义：

蒙恩管道是上帝所选定的外记号、外在言语（words）或行动。这些媒介是上帝用以传通其预设恩典（*preventing grace*）、或称义恩典（*justifying grace*）或圣化恩典的普通管道。³

¹ 此注后简写为卫斯理。

² Bebb, *Wesley, a Man with a Concern*, 121-22.

³ John Wesley, 'The Means of Grace,' in Thomas Jackson, ed., *The Works of John Wesley*, 3rd ed. (London: Wesleyan Methodist Book Room, 1872 ed., Grand Rapids: Baker, 1979), §II. 1, 5: 187. See also John Wesley,

这些上帝所选定的外在意号、语言和行动是什么呢？卫斯理在1744年12月25日签署的“给予小团一会社的指示”（*Directions given to the Band-Societies*）之第三项牧导指南作出下列解释：⁴

经常使用上帝所选定的媒介（*the ordinances of God*），特别是——

1. 每周出席教会的崇拜、领圣餐、及出席班会的公开聚会。
2. 若非重要事务或疾病所碍，不然每天早晨都当出席聚会、聆听圣道的讲解。
3. 每天进行私祷。若你是一家之主，当带领家庭祷告。
4. 一有空档，就当研读及默想圣经。
5. 每周五都当禁食。

1745年8月2日，卫斯理及其弟弟查理斯卫斯理（*Charles Wesley*⁵），连同另外8个人於聚集在布里斯托讨论有关於成圣的教导。在这会议中，他们把祷告、究查並研读圣经、团契交通及禁食归类为“特殊的蒙恩管道”（*particular means*）。⁶另一方面，则把促进基督徒成长的态度或操练，如遵行诫命、舍己、在生活中背十字架和经上帝临在的操练，归类为“普通的蒙恩管道”。

1778年，在培育卫理信徒和会友传道的场景中，卫斯理在“大议案”（*Large Minutes*）中把蒙恩管道归类为“制定型的蒙恩管道”和“预备型的蒙恩管道”。

制定型的蒙恩管道包括：（1）私祷、家庭祷告、公共祷告（祷告内容包括祈求、代祷和感恩）；（2）藉著研读、默想和聆听来探索圣经的宝藏；（3）虔领圣餐；（4）禁食；（5）基督徒聚会。⁷

卫斯理也称这些“制定型的蒙恩管道”为“敬虔之工”（*works of piety*）。⁸它们涵括了“给予小团一会社的指示”所提及的，同时也包含了“教义议案”中所说的“特殊的蒙恩管道”。对于卫斯理来说，这些“制定型的蒙恩管道”是上帝用以传通祂的恩典以促进不同时空及文化的信徒成长、孕育圣洁生活的媒介。

“预备型的蒙恩管道”则是上帝为特定的处境需要而预备的蒙恩管道。这些包括了圣洁生活的操练、⁹班会、小团、会社、守夜聚会、爱宴、立约聚会、阅读好书或造就性的信笺¹⁰及“教义议案”所记载的“普通的蒙恩管道”等。¹¹按上述所说，卫

⁴ ‘Of the Church,’ §I. 12, *The Works of John Wesley*, 6: 395).

⁵ John Wesley, ‘Direction Given to the Band-Societies,’ *The Works of John Wesley*, 8: 274.

⁶ 此注后，简写为查理斯。

⁷ John Wesley, ‘Minutes of Some Late Conversations Between the Rev. Mr. Wesleys and Others’ (Conversation II; Aug. 2, 1745), Q 9, *The Works of John Wesley*, 8: 286.

⁸ John Wesley, ‘Minutes of Several Conversations Between the Rev. Mr. Wesleys and Others; from the year 1744 to 1789,’ Q.48, *The Works of John Wesley*, 8: 322-23.

⁹ Sermon 26, “SM-VI,” §2, *Works*, 1:573; Sermon 43, “The Scripture Way of Salvation,” §III.9, *Works*, 2:166; Sermon 85, “On Working Out our Salvation,” §II.4, *Works*, 3:205.

¹⁰ “Large Minutes,” Q 48, *Works (J)*, 8:323.

¹¹ Letter to the Societies at Bristol (October, 1764), *Letters (T)*, 4:272; Letter to Philothea Briggs (December 3, 1772), *Letters (T)*, 5:348; Letter to Elizabeth Ritchie (Nov. 29, 1774), *Letters (T)*, 6:125-26; Letter to Joseph Benson (October 22, 1776), *Letters (T)*, 6:234.

¹² Ole E. Borgen, *John Wesley on the Sacraments: A Theological Study*, 105-107.

斯理几乎把“任何能深化圣洁和爱的媒介看作是恩典的媒介”。¹²

在未深入讨论制定型和预备型蒙恩管道之前，我们需要先问：信徒当如何使用这些蒙恩管道呢？卫斯理的回答是：“当信徒使用它们时，当谨记它们只是上帝所选定的媒介而已。”¹³ 蒙恩管道本身并没有救赎的能力，也没有在基督宝血里的功劳。¹⁴ 恩典和能力是属于那位恩典的源头和一切恩赐的赐予者。¹⁵ 因此，“当信徒使用这些蒙恩管道时，当单单寻求上帝。信徒当透过这些外在物体，专注在圣灵的权能及圣子的功劳。”¹⁶

上帝超越了一切祂所选定的蒙恩管道。在上帝之外，一切的工作（*opus operatum*）都不可能带来益处。¹⁷ 然而，既然上帝已经选用这些管道，就让信徒好好的使用它们以深化在恩典中的成长。¹⁸

2. 制定型的蒙恩管道

卫斯理认为信徒是可以借助制定型的蒙恩管道来被型塑及被转化的。为探讨卫斯理对制定型蒙恩管道的理解，笔者在讨论基督徒会谈（Christian conference）的重要性后，将沿用卫斯理於 1744 年所编订的“给予小团一会社的指示”之顺序，逐项讨论不同的制定型的蒙恩管道。其中，笔者将较详细讨论卫斯理对于圣餐的理解和看重，以丰富中文学界在有关题目的研究。

2.1 基督徒会谈

卫斯理对于基督徒会谈有很高的期望。这里所说的基督徒会谈不是指他每年召开的年议会（年度会谈），¹⁹ 而是为心灵带来惠益的基督徒与基督徒之间的交谈。与究读、默想圣经和祷告相融的基督化会谈是在基督信仰中学习和成长的管道。²⁰ 在写给母亲的一封信中，卫斯理提及他结合阅读和交谈以把基督的律法教导初信者。当初信者对有关教导显得认真时，卫斯理就会鼓励他们使用其他的蒙恩管道以富化他们的成长。²¹

事实上，卫斯理对于基督宗教就是社群性宗教（social religion）的理解影响了他的牧养信念。他认为基督徒与基督徒之间的紧密联系是协调基督化交谈及孕育圣洁生活的重要管道。这样的交谈是必需的，因为若没有社会，若没有生活在人群中，若没有与人交谈，基督信仰根本不可能存留。²² 因此，他（1）选择渴慕圣洁的朋友为交

¹² Borgen, *John Wesley on the Sacraments*, 105.

¹³ Sermon 16, “The Means of Grace,” §V. 4, *Works*, 1:396.

¹⁴ Sermon 16, “The Means of Grace,” §V. 4, *Works*, 1:396.

¹⁵ Sermon 16, “The Means of Grace,” §II. 3, *Works*, 1:382.

¹⁶ Wesley, ‘The Means of Grace,’ §V. 4, *The Works of John Wesley*, 5: 201.

¹⁷ Sermon 16, “The Means of Grace,” §V.4, *Works*, 1:396.

¹⁸ Sermon 16, “The Means of Grace,” §III. 1, *Works*, 1:384.

¹⁹ “Thoughts upon Some Late Occurrences,” §4, *Works (J)*, 13:248; “Of Separation from the Church,” §6, *Works (J)*, 13:256.

²⁰ Letter to Elizabeth Ritchie (Nov. 29, 1774), *Letters (T)*, 6:126.

²¹ Letter to Mrs. Sussana Wesley (August 17, 1733), *Letters I*, in *Works*, 25:354.

²² Sermon 24, “SM-IV,” §I.1, *Works*, 1:533-34.

谈伙伴；（2）劝勉卫斯理会社的领袖避免宗教性的传舌（religious gossiping），²³
（3）鼓励他的跟随者选择交谈伙伴。

年老时，他写信劝勉Frances Godfrey：“在走向新耶路撒冷的旅程中，有同行者是蒙福的事情。”²⁴ 卫斯理坚信基督徒应当寻找天路伙伴因为没有人可以独行此路。这是他构建会社/小团/班会的预备型系统的主要原因。

2.2 崇拜聚会与圣餐

卫斯理认定基督徒参与崇拜聚会、领圣餐及被牧养的必需性。因此，他敦促经由循道运动信主的循道信徒都当参与教会生活（这里是指十八世纪英国国教的教会生活），虽然他知道有些当代的国教牧师甚少关怀敬虔、公义、仁慈和真理的事宜。信徒当积极参与崇拜和领圣餐，因为（1）信仰高过也深过任何外在的礼节²⁵；（2）圣礼的有效性不在于主持的人，却在于设定它们的上帝²⁶；（3）崇拜不是献予人的，却是献予上帝的。基督徒敬拜是为了尊荣上帝。（4）基督徒可以藉着参与崇拜获取全人成长的滋养；²⁷也藉此“在和平中维持圣灵所赐的合一”。²⁸

Adrian Burdon 在诠释卫斯理的有关信念时，说：“藉着参与崇拜，我们与上帝及彼此的关系会发展，信心会成长，同时因着上帝的恩典，我们会发现通往天堂的道路。”²⁹ 藉着崇拜，循道信徒意识到他们是活在上帝的临在中。这会强化他们对上帝的认识和敬爱，为他们的气质、品格和服事带来深沉的型塑影响。

除了看重崇拜聚会之外，卫斯理也强调领受圣餐在全人成长中所扮演的积极角色，虽然“在 18 世纪的大多数英国教会是每一季才分派一次圣餐的”³⁰。领圣餐既然如斯重要，卫斯理如何理解圣餐呢？卫斯理因着圣公宗的 Daniel Brevint 之影响，认为圣餐有三项功能：（1）纪念；（2）蒙恩的管道；（3）上帝荣耀的证物（a pledge of God's glory）³¹。

（1）纪念 与慈运理有别，卫斯理认为圣餐不但是纪念耶稣基督的死，³² 而且是如 Ole Borgen 所说的，圣餐把基督的死展现出来（“shows forth Christ death”）。³³ 它把耶稣基督的被钉活画在我们面前。这表达什么呢？Karen Westerfield Tucker 的解释协助我们更贴切的理解卫斯理：“在圣餐桌前，我们被带到十字架下，同时也在当下领

²³ Letter to Philothea Briggs (June 20, 1772), *Letters (T)*, 5:323-24.

²⁴ Letter to Frances Godfrey (August 2, 1789), *Letters (T)*, 8:158.

²⁵ Sermon 84, “The Important Question,” §III.1, *Works*, 3:189.

²⁶ Sermon 104, “On Attending the Church Service,” §30, *Works*, 3:476.

²⁷ John Wesley, ‘A Father Appeal to Men of Reason and Religion,’ Pt.1, §3: 4, *The Works of John Wesley*, 8: 61.

²⁸ Wesley, ‘Of The Church,’ §II.27, *The Works of John Wesley*, 6: 399.

²⁹ Adrian Burdon, “Forgiven, loved and free...” the distinctive character of Methodist worship,” in *Methodism and the Future-Facing the Challenge*, ed. Jane Craske and Clive Marsh (London: Continuum, 1999), 58.

³⁰ William L De Arteaga, *Forgotten power: the significance of the Lord's Supper in revival* (Grand Rapids, MI: Zondervan Pub., 2002), 180.

³¹ “The Christian Sacrament and Sacrifice--Extracted from Dr. Brevint,” §II.1, in *HLS*, 4.

³² *NT Notes*, on Mathew 26:2; on Mark 12:24;

³³ Borgen, *John Wesley on the Sacraments*, 88.

受基督受苦的惠益。”³⁴ 藉着圣餐，我们经验到基督被钉死的“临在性与当下性。”³⁵ 这是上帝历史性的救赎行动在现今的经验里保持活跃的管道。³⁶ 卫斯理相信三一上帝临在於圣餐内，因此每次当信徒领受圣餐时，信徒在基督里与上帝相遇。与上帝相遇时，信徒的过去、现在和将来都被上帝触摸了。³⁷

(2) 蒙恩管道之一 除了纪念耶稣基督的死之外，卫斯理以教父的教导为基础，说明圣餐是“上帝传通恩典予上帝子民的伟大管道 (the grand channel)。”³⁸ 上帝藉着这管道提醒信徒祂在基督里所成就的及祂现今藉着圣灵所成就的。再者，在他的讲章：“蒙恩的管道” (*The Means of Grace*) 内，他阐明“凡期望上帝更多恩典的人都当透过领圣餐来等候与领受。”³⁹

他进一步论述，

难道上帝不是藉着吃饼、喝杯，这外在可见的管道，传通祂的恩典，即公义、平安和在圣灵中的喜乐，进入信徒的心灵吗？这心灵是被破碎的基督身体和一次过为我们而流的基督宝血所洁净的。因此，让信徒真正渴慕上帝的恩典，吃那饼，喝那杯。⁴⁰

藉着靠近主的圣桌和领圣餐，信徒经历到他们的需要被喂养。对于在罪中跌倒的，圣餐是一个转换和确认的媒介。上帝藉着这媒介传通赦罪的恩典。对切慕成长的信徒，圣餐是他获得“地上的圣洁和天家的永恒荣耀”的管道⁴¹。这是一个上帝藉以传通圣化恩典以清除罪恶、医治人性及深化信徒的成圣生活的医治性圣礼 (therapeutic sacrament) 。

此外，上帝也藉着圣餐肯定信徒祂将来会成就的。正如 Daniel Stevick 贴切的评注：

圣餐把领圣餐者放置在神圣救赎的全景中。在这全景中，领受者即刻触摸到十架救恩的终极源头，永活基督的积极临在，及在荣耀中的终极命定。⁴²

在圣餐性敬虔 (Eucharistic piety) 中的成圣旅程是信徒成长、成熟之旅的一部分。基于这信念，卫斯理觉得“经常” (frequent) 这形容词显得太弱，而早在1733年

³⁴ Karen B. Westerfield Tucker, *American Methodist Worship* (New York: Oxford University Press, 2001), 122.

³⁵ Daniel Stevick, *The Altar's Fire: Charles Wesley's Hymns on the Lord's Supper, 1745* (London: Epworth Press, 2004), 63.

³⁶ John Lawson, *The Wesley Hymns: As a Guide to Scriptural Teaching* (Grand Rapids, MI: Zondervan Pub., 1988), 165.

³⁷ Khoo, *Wesleyan eucharistic spirituality*, 55-62. 参“A Farther Appeal, Part 1” §IV.5, *Works*, 11:137.

³⁸ Wesley, ‘Sermon on the Mount-VI,’ §III.11, *The Works of John Wesley*, 5: 338; Sermon 16, ‘The Means of Grace,’ §II.1, III.12, *Works*, 1:381, 389-90.

³⁹ Wesley, ‘The Means of Grace,’ §III. 11, *The Works of John Wesley*, 5: 187. See also Wesley, ‘Working Out Our Own Salvation,’ §II.4, *The Works of John Wesley*, 6: 510.

⁴⁰ Sermon 16, ‘The Means of Grace,’ §III.12, *Works*, 1:389-90.

⁴¹ Sermon 101, ‘The Duty of Constant Communion,’ §II.5, *Works*, 3:432.

⁴² Stevick, *The Altar's Fire*, 55.

已开始使用“持续不断”（constant）⁴³来鼓励基督徒当持续领圣餐。早期的循道信徒听取这劝导，持续不断的领圣餐，因为他们“在这圣礼中经历与上帝的直接和活泼的相遇。”⁴⁴藉着领圣餐，他们不断的察验他们的生活，以悔改回应上帝的察验，并全然委身信靠上帝。⁴⁵

他於1788年所写成的讲章“持续不断领圣餐的责任”（*The Duty of Constant Communion*）反映他一生都没有改变这立场。⁴⁶他说：

经由领圣餐所传通的恩典使我们确认信徒的罪已被赦免，也使信徒能远离它们。正如信徒的身体因面包和酒而强化，信徒的心灵则因为领受基督的身体和血而被强化。这是信徒心灵的糧食：它给予信徒力量去履行责任，引导信徒邁向完全。因此，若信徒看重基督的诫命，若信徒期望罪得赦免，若信徒期望领受相信、敬爱 and 順服上帝的能力，信徒就不当忽略任何领圣餐的机会；信徒也不当背離主为信徒所预备的爱筵。⁴⁷

领圣餐所带来的滋养擦亮了基督徒继续迈向新天新地的终末性旅程。这导引信徒去思想圣餐的第三项功能：终末荣耀的证物。

（3）终末荣耀的证物。 圣餐作为终末荣耀的证物把现今和未来，时间和永恒结连在一起。正如 Borgen 的总结，它以两个层面来运作：⁴⁸（1）领受基督应许的遗产之权力是藉着圣礼传通予信徒，⁴⁹（2）圣餐是上主所赐予的证物，说明祂已经在永恒中为信徒预备数算不尽的恩福。⁵⁰既然圣餐是一个证物，当它保证的愿景，即新天新地临现时，它的功能就完成了。当信徒在天家与主面对面时，代表基督的圣餐就不再有意义。⁵¹

有鉴于此，圣餐应许新天新地。它是一个序曲，向信徒保证信徒有份於新天新地的属天婚筵。此外，它也是信徒在行走天路时滋养信徒的记号。藉着这序曲或记号，信徒确信当复活主在荣耀的国度喝新的时候，信徒会与祂复活主共饮。

这是你赐予人的
最丰裕的遗产
主，藉此重要管道及喝你的宝血，
信徒被滋养。

⁴³ Sermon 101, “The Duty of Constant Communion,” §II.1, 21, *Works*, 3:431, 439; Raymond George, “The People Called Methodists--4. The Means of Grace,” in *A History of the Methodist Church in Great Britain*, ed. Rupert Davies and Gordon Rupp (London: Epworth Press, 1965), 263; Khoo, *Wesleyan eucharistic spirituality*, 13-20.

⁴⁴ Steven T. Hoskins, *Eucharist and Eschatology in the Writings of the Wesleys* (Wesleyan Theological Journal 29, No.1), Spring-Fall 1994 [cited April 12 2007]. Available from http://wesley.nnu.edu/wesleyan_theology/theojnl/26-30/29-04.htm

⁴⁵ Khoo, *Wesleyan eucharistic spirituality*, 184.

⁴⁶ Sermon 101, “The Duty of Constant Communion,” §Preface, *Works*, 3:428.

⁴⁷ Wesley, “The Duty of Constant Communion,” §I.3, *The Works of John Wesley*, 7: 148.

⁴⁸ Borgen, *John Wesley on the Sacraments*, 218.

⁴⁹ Sermon 77, “Spiritual Worship,” §II.4, *Works*, 3:96.

⁵⁰ Sermon 101, “The Duty of Constant Communion,” §II.5, *Works*, 3:432.

⁵¹ John Ernest Rattenbury, *The Eucharistic Hymns of John and Charles Wesley* (London: Epworth Press, 1948), 62. See also *HLS*, 100.

藉此，信徒领受禰的恩福，
 藉此禰惠赐恩礼；
 为着相信禰的，
 （禰预备）赦免、恩典和天家。

因此，容让信徒颂赞禰，
 直到大地被移去，
 和禰共享婚筵，
 并喝天上的酒。⁵²

因此，Stevick 正确的评述：“圣餐把天家带近，同时它也把领受者送到天家。”⁵³参与圣餐是上帝终末性应许的现今经验，同时也是反律法主义（antinomianism）和完全主义（perfectionism）的解毒剂。它会型塑信徒的终末性生活，深化信徒对上帝更新工作的期盼，让信徒确信上帝会持守祂的终末性应许，肯定信徒持续负责任的生活与服事的勇气。

2.3 祷告

卫斯理确信人无法强求上帝的恩典，然而，却可以通过祷告寻求、等候和领受上帝的恩典。他相信上帝藉着信徒的祷告所传通的恩典能深化信徒的气质与圣洁生活。⁵⁴有鉴于此，信徒应当在私下或聚集时不断的祷告。

信徒当不断的祷告，因为祷告是属灵生命的呼吸，是亲近上帝的主要媒介⁵⁵。藉着祷告，属灵生命得以维持，属灵的能力、意向及感官功能也一天一天增进，能分辨灵性上的善与恶。因此，祷告是“心灵的操练”⁵⁶，也是领受上帝恩典以保育灵命成长的重要管道。越多的祷告，就越能享受盼望的完满确据（plerophory）。

此外，祷告也是依靠上帝、向上帝敞开；亲近上帝、向上帝举心的表达⁵⁷。在“循道信徒的品格”（The Character of a Methodist）中，卫斯理作出下列阐述：

无论什么时候，他心灵的言语常常是，“你永远荣耀的光辉，我的心仰慕你，虽然没有言语，却是默默地向你说话。”唯独这才是真的祷告。他的心是随时随地朝向上帝。在此，他不曾受着阻碍；不曾为人或事所隔断。无论是燕居或交友，赋闲或作业，或言谈，他的心总是时刻与主契合。无论是起是卧，惟有上帝充满着他的思想。他不断地与上帝同行，以心灵之爱的眼光注目於主，随处“看见那所看不见的上帝。”⁵⁸

祷告既然如此重要，信徒当如何祷告呢？卫斯理认为，既然祷告是信徒深沉经

⁵² HLS, 42:4-6.

⁵³ Stevick, *The Altar's Fire*, 138.

⁵⁴ Henry H. III Knight, *The Presence of God in The Christian Life: John Wesley and the Means of Grace, Pietist and Wesleyan Studies, No. 3* (Metuchen, NJ / London: The Scarecrow Press, Inc., 1992), 117.

⁵⁵ Letter to Miss March (March 29, 1760), *Letters (T)*, 4:90.

⁵⁶ Sermon 46, “The Wilderness State,” §II.4, *Works*, 2:209.

⁵⁷ Sermon 26, “SM-VI,” §II.1, *Works*, 1:575.

⁵⁸ “The Character of a Methodist,” §8, *Works*, 9:37.

验上帝的圣化恩典后所涌发的心灵语言，因此应当是认真诚恳⁵⁹和心口一致的。⁶⁰此外，他劝告信徒当求圣灵引导以认真和恳切的祷告，因为圣灵已奠下祷告的基础。⁶¹

祷告的人会常常感恩和赞美。对卫斯理来说，这就是信徒完全了。⁶²他曾这样诠释：

在本质上，感恩与真实的祷告相连。常常祷告的人，不管面对安舒或痛苦，丰裕或艰困都会常常赞美。在任何事上，他都赞美上帝；看这些事是从祂而来；也因祂的缘故而接纳它们的临到；不选择也不拒绝，不喜欢也不排斥；关怀的是这些事是否符合祂完全的意愿。⁶³

不管信徒是否能祷告，去祷告就对了。当信徒几乎听不见自己的祷告时，上帝会垂听。⁶⁴热诚的祷告不但会保护信徒免于上帝的忿怒，或不圣洁的行为，或缺乏信心，⁶⁵也协助信徒保持警醒。⁶⁶信徒当“警醒守望以祷告，祷告以警醒守望。”⁶⁷警醒的祷告和被祷告围绕的警醒会协助信徒向圣灵鉴察的工作敞开。⁶⁸这会促进信徒在基督内的成长，也会深化信徒对上帝的爱的体会。⁶⁹

2.4 究读圣经

卫斯理认为“凡渴慕上帝恩典的都当藉着究读圣经来等候之。”⁷⁰阅读圣经因此应当成为信徒生活的主轴。藉着圣灵的启迪和协助，阅读、究查、聆听和默想圣言不但是上帝加添真智慧的主要管道之一，⁷¹也是上帝滋养信徒的心灵以使信徒“在信心、爱心和圣洁中成长得满有基督身量”的管道。⁷²读经可以带来如保罗所说的：“教训、督责、修正和教导人学义”⁷³的四重惠益。卫斯理因此劝勉：

让信徒遵循下列三项守则，1、让信徒的心被上帝的话语充满。。。2、让信徒的眼睛注视上帝的话语：系在手上为记号。。。戴在额上为经文。。。3、让信徒的舌头被上帝的话语使用，特别是与信徒的儿女在一起时。。。⁷⁴

⁵⁹ Sermon 27, “SM-VII,” §IV.1, *Works*, 1:608.

⁶⁰ “Prayers for Children, Preface,” in *A Collection of Forms of Prayer*, in *Works (J)*, 11:259.

⁶¹ *NT Notes*, on Jude 20.

⁶² *NT Notes*, on 1st Thessalonians 5:16.

⁶³ *NT Notes*, on 1st Thessalonians 5:16.

⁶⁴ Letter to Mary Bonsanquet (March 26, 1770), *Letters (T)*, 5:187. 参 Hymn 259, “For Believers Fighting,” vv. 25-32, *Works*, 7:401.

⁶⁵ *NT Notes*, on 1st Timothy 2:8.

⁶⁶ Sermon 77, “Spiritual Worship,” §III.10, *Works*, 3:102.

⁶⁷ *NT Notes*, on 1 Peter 4:7.

⁶⁸ “The First Annual Conference” (June 26, 1744), Q10, in Outler, ed., *John Wesley*, 141.

⁶⁹ Sermon 117, “On the Discoveries of Faith,” §17, *Works*, 4:37-38.

⁷⁰ Sermon 16, “The Means of Grace,” §III.7, *Works*, 1:386.

⁷¹ Sermon 16, “The Means of Grace,” §III.8, *Works*, 1:387.

⁷² *NT Notes*, on 1 Peter 2:2; on John 17:17.

⁷³ *NT Notes*, on 2 Timothy 3:16.

⁷⁴ *OT Notes*, on Deuteronomy 11:18.

为达致这目标，卫斯理劝勉信徒当早晚拨时间默想圣言，并在祷告的氛围中阅读旧约与新约各一章。

2.5 禁食

卫斯理鼓励祷告当加上禁食。禁食祷告是一个攻克己身、为罪忧伤和向上帝举心、寻求上帝的面时的时段。⁷⁵藉着禁食祷告，信徒在上帝面前倾诉自己的心灵状态，认真的为自己和邻舍的罪哀伤，并等候祂加添圣化恩典。禁食祷告因此能强化信徒对世界死的心志，加深信徒对祷告的认真和热诚，使信徒的良知更敏锐，协助信徒更敏感於上帝的爱及圣洁和属天的爱慕。⁷⁶

祷告时，也当读经。因为，在祷告的氛围中读经能使圣言刻印在信徒的心坎中。这不但使信徒的心思常常被上帝察验，而且也协助信徒认识上帝的意愿并按祂的意愿而活。⁷⁷ 祷告、禁食加上上主的话语会圣化信徒的行动。⁷⁸

3. 预备型的蒙恩管道⁷⁹

早在1731年，预备型的蒙恩管道的初步概念已经出现在卫斯理的脑海中。随着岁月渐长，他越来越认为预备型的蒙恩管道是上帝为特定的处境需要而准备的蒙恩管道。⁸⁰ 这些管道虽不是基督所吩咐的，却是“按着特定的处境，在理性和经验的基础上，应用圣经中的普遍原则。”⁸¹ Horst 认为，这些预备型的蒙恩管道显然是与制定型的蒙恩管道相符。⁸² 换言之，它们的角色是为了补足制定型的蒙恩管道，并为着在恩典中的最大幅度成长能在某一处境中落实而提供精神特质、架构和规范。⁸³ 因此，它们可以因应普遍需要和处境而更迭。卫斯理为着不同组别的信徒所预备的不同管道就是一个鲜明的例子：⁸⁴

一般信徒	你依循什么守则以远离罪恶并行善？依循什么准则在恩典中成长？
循道信徒	你有经常使用在“班会”或“小团”内聚会的蒙恩管道吗？
游行传道	你有殷勤和会社会面、探访病人、指导雇主和家长吗？
助理	会有正确地照管吗？有经常举行守夜聚会和爱筵吗？

对于同时代的人来说，卫斯理的有关做法是超常的。当他的有关做法被挑战

⁷⁵ Sermon 27, “SM-VII,” §IV.5, *Works*, 1:609-610. 参 Letter to Richard Morgan (September 30, 1735), *Letters I*, in *Works*, 25:437; Letter to George Cussons (November 18, 1768), *Letters (T)*, 5:112.

⁷⁶ Sermon 27, “SM-VII,” §II.6, *Works*, 1:600.

⁷⁷ “Preface, Notes on the Old Testament,” §§18 (3), (6), *Works (J)*, 14:253.

⁷⁸ Sermon 105, “On Conscience,” §I.19.9, *Works*, 3:489.

⁷⁹ 因篇幅所限，本段的讨论不包括“普通的蒙恩管道”。

⁸⁰ “Letter to the Revd. Samuel Wesley, Jun.” (November 17, 1731), *Letters I*, in *Works*, 25:322.

⁸¹ “A Plain Account of the People Called Methodists,” §VI.7, *Works*, 9:268. Hereafter abbreviated as “A Plain Account of the Methodists”.

⁸² Horst, “Christian Understanding and the Life of Faith”, 206.

⁸³ Kenneth J. Collins, “John Wesley and the Means of Grace,” *Asbury Seminary Journal* 40, no. 2 (Winter 1985), 27.

⁸⁴ “Large Minutes,” Q 48, *Works (J)*, 8:322-23.

时，他回应说有关做法并没有违反圣经教导。⁸⁵再者，当代的一些教会没有真正负起宣讲上帝的道的责任，没有按圣徒的体统施行圣礼及早期循道信徒的被拒绝等都是他不能忽视的事实。在这些情况下，循道信徒当如何按部就班的成长呢？他们可以如何被培育以更深的在圣洁生活中成长呢？

卫斯理的回答是：“藉着强而有约束力的会社/小团/班会的培育系统”。对他来说，这系统一方面是其露天布道的跟进机制；另一方面是回应肤浅牧养服事所造成的亏损而作的努力。它的出现不是为了削弱圣公宗牧区中的公共崇拜，而是补足之。随着他益发看见这系统带来的好处，他就越肯定不会在无法跟进培育的情况下开始任何新的福音工作。⁸⁶

3.1 会社/班会/小团

(1) 会社聚会

卫斯理与弟弟查理斯在1743年5月1日联合签署的“联合会社的本质、设计与导规”（*The Nature, Design, and General Rules of the United Societies*）中，把会社定义为：

．．． 一团追求圣洁生活而又祈求圣洁能力的人聚集在一起同心祷告、领受上帝圣言的劝勉、在爱中互相看守，以使他们能结出救恩的好果实。⁸⁷

事实上，循道会社是卫斯理为了回应伦敦区初信者的牧养和学道呼吁，而於1738年开始每周四晚上举行与当时的圣公宗或敬虔主义之会社类似的会社聚会，⁸⁸为出席者提供牧养关怀和培训。1739年，卫斯理也於布里斯托开始类似的会社聚会以照顾初信者。加入会社的惟一条件是终末性的：“渴望逃避将来的忿怒，与从罪中得救赎的意愿。”⁸⁹在会社中，大家一起祷告，接受圣经教导的劝勉，彼此在爱中守望相顾，以使大家能完成救恩的功夫。⁹⁰

(2) 小团聚会

卫斯理在 *Herrnhut* 观摩期间，深受当地的小团机制吸引。⁹¹当他回返英国，看见布里斯托信徒的培育需要时，就仿效莫拉维派的模式，按年龄、性别和婚姻地位把会社中的信徒组成5-10人的小团。⁹²

为加强小团聚会的果效，卫斯理於1738年12月25日规划“小团-会社守则”。这些守则协助信徒一瞥小团聚会的本质：⁹³

⁸⁵ “A Plain Account of the Methodists,” §II.10, *Works*, 9:263.

⁸⁶ 参 Wesley, March 13, 1743, *Journal and Diaries II*, *Works*, 19:318; Wesley, July 10, 1750, *Journal and Diaries III*, *Works*, 20:351; Wesley, August 25, 1763, *Journal and Diaries IV*, *Works*, 21:424.

⁸⁷ John Wesley, ‘The Nature, Design, and General Rules of the United Societies,’ §2, *The Works of John Wesley*, 8: 269.

⁸⁸ Richard Heizenrater, *Wesley and the People Called Methodist* (Nashville, TN.: Kingswood Books, 2002), 21.

⁸⁹ “The Nature, Design, and General Rules of the United Societies,” §4, *Works*, 9:70.

⁹⁰ “A Plain Account of the Methodists,” §I.7, *Works*, 9:256.

⁹¹ Frank Baker, *John Wesley and the Church of England*. 2nd ed. (London: Epworth Press, 2000), 141.

⁹² “A Plain Account of the Methodists,” §§4-7, *Works*, 9:255-56; “Thoughts upon Methodism,” §§4-8, *Works*, 9:528-29.

信徒聚会的设计就是为了要遵行上帝的诫命，“彼此认罪，互相代祷，以使信徒得蒙医治。”为了到达这目的，信徒——

1. 最少每周聚会一次。
2. 除了一些特殊原因之外，准时开始聚会。
3. 出席者准时以诗歌或祷告开始聚会。
4. 彼此自由而坦誠的分享心灵的真实状况：自上周聚会后，在思想上、言语上或行动上所犯的罪或所受的试探
5. 以出席者看为适合的方式结束每次聚会。
6. 聚会时，由某一个人先开始分享他的心灵状况，所犯的罪和所受的试探；而后依序以探索性的问题询问其他人。

再者，卫斯理按雅各书 5 章建议了 15 项自省问题。其中有 5 项是每次聚会都当提询的：⁹⁴

1. 自上次聚会以后，你犯过什麼罪？
2. 你遇到什么试探？
3. 你如何胜过？
4. 你是否怀疑你所想的、说的或做的可能是罪？
5. 你是否有什么隐藏的渴望（欲望）？

为达到相互守望、彼此问责的目标，小团团员除了出席会社聚会及每季被探访之外，也需要出席每周一次的小团聚会。藉着小团聚会的反省问答过程，团长和团员共同体察生命中的阴暗面，并尝试去处理之。⁹⁵ 在相互坦誠和彼此鼓励的积极氛围中，团员不断的经历整全的医治和型塑。经过这个比班会聚会更仔细和严谨的纪律性督导，门徒领袖的素质也就渐渐的被孕育。

由此观之，小团扮演了悔罪单位和属灵细胞的角色，让团友可以更紧密的联系和团契，更深的互相敞开和相互问责。⁹⁶ Richard Heitzenrater 因此认为这小团组织比会社更具卫斯理特色⁹⁷。

(3) 班会聚会

1742 年初，约翰为了清还布里斯托“新房”圣殿（New Room Chapel）的建堂经费，成立班会以方便筹集捐款。⁹⁸每个星期，约翰所委任的班会班长都会把奉献交予执事

⁹³ “Rules of the Band Societies,” *Works*, 9:77.

⁹⁴ “Rules of the Band Societies,” *Works*, 9:77. The fifth question is dropped from the later editions, beginning about 1779 or 1780.

⁹⁵ Knight, *The Presence of God in The Christian Life*, 107.

⁹⁶ “A Plain Account of the Methodists,” §§4-7, *Works*, 9:255-56; “Thoughts upon Methodism,” §§4-8, *Works*, 9:528-29.

⁹⁷ Heitzenrater, *Wesley and the People Called Methodists*, 104.

⁹⁸ “Thought upon Methodism,” §5, *Works*, 9:528; “A Short History of the People Called Methodist,” §19, *Works*, 9:433-34.

(stewards), 以清还建堂债款。当约翰逐步看见班会的贡献时, 他进一步使班会成为“卫理经济系统的骨干”⁹⁹ 以支持游行传道和穷人的经济需要。此后, 在卫斯理的规划下, 居住在同一地区的 12 名班员组成一个班会。每一班会由一位班长带领。班长除了协助筹集建堂经费之外, 也协助“看顾其他弟兄的灵魂”。¹⁰⁰ 卫斯理认为班会不但是会社和小团聚会间的桥梁, 也是初期教会的再现。至 1746 年, 班会已经成为循道运动的“腱肉”(Sinews of Methodism)。¹⁰¹

按一般的做法, 试用班员在成为会社会员以前, 需在班会中接受为期约三个月的培育。换言之, 在循道运动的结构中, 成为班会班员是一项必需, 而参加小团则是一个选项。班会对试用会员的基本要求是渴慕救恩、出席每周的班会聚会及遵守 1743 年所订立的《导规》(General Rules)。藉着这培育过程, 约翰见证他的神学信念和牧养异象——“作成得救功夫”的落实。

为何约翰坚持试用班员需遵守《导规》呢? 因为, 它是约翰与 18 世纪循道运动核心同工为因应当代社会处境而编订的一套生活指南。它强调: “不作损害人的事, 远离各种罪恶; 尽量行善及遵守上帝所设立的各项律例典章。”¹⁰² 约翰相信在上帝的恩典中, 信徒可以按这指南健康的生活。从这角度看, 《导规》不但是整个班会/会社和小团系统中“有活力的教义问答”;¹⁰³ 也是一个培育性的框架。这框架提供了规范性的指南和支持以深化悔改和圣洁的生活。它是孕育循道信徒的一个标志。

《导规》既然是每一位试用班员都需要遵守的, 它自然而然成为循道运动中每一层次的领袖的基础。班长、执事、游行传道和助理的服事和领导基础就是这样而被奠下的。从此守则开始, 每一层次的领导都各有其相关的守则, 作为生活和服事的指引和规范。

卫斯理进一步表达班会/会社的成员当在生活中活现圣洁的标志: (1) 逃避自己知道的罪; (2) 尽力行善; (3) 遵行上帝所设定的礼仪。¹⁰⁴ 他深信这些标志是植根天国的信徒生活的表现。这是俗世生活的相对体现。在一个对基督信仰具有敌意的处境中, 具有这些标志的终末性生活是重要的。因为, 类似的生活是强有力的基督化见证。

与小团聚会相比, 班会聚会虽没那么严谨, 班员却在班长的带领下, 与每周的聚会中, 分享他们在该周的生活进展。这样的分享其实就是一种问责的纪律, 协助班员意识到“站在上帝面前的时候, 他们是罪人, 同时也是领受新生命的人。”¹⁰⁵ 这让班员看见大家其实是在一个经历上帝赦免、互相支持以迈向圣洁的旅程中。这不但让

⁹⁹Howard A. Snyder, *The Radical Wesley and Patterns for Church Renewal* (Downers Grove, IL: IVP, 1980), 55.

¹⁰⁰“Thoughts upon Methodism,” §6, *Works*, 9:529; “Rules of the Bands-Societies,” *Works*, 9:77-78.

¹⁰¹This is a phrase used by David Lowes Watson. David Lowes Watson, *The Early Methodist Class Meeting: its Origins and Significance* (Nashville: Discipleship Resources, 2002), 93.

¹⁰²“The Rules of the United Societies,” *Works (J)*, 8: 269-71; Sermon 107, “On God’s Vineyard,” §III.1, *Works*, 3:511-12.

¹⁰³ Watson, *The Early Methodist Class Meeting*, 152.

¹⁰⁴ Sermon 107, “On God’s Vineyard,” §III.1, *Works*, 3:511-12.

¹⁰⁵ Knight, *The Presence of God in the Christian Life*, 108.

班员发现自己的个人和社会性身份，也强化了属灵操练、属灵分辨、相互模塑及被基督型塑的品格和习惯。班会中的生活其实就是全人塑造、门徒培育的一个重要元素。

卫斯理对班会--会社培育系统的看重，大大减低了初信者的“夭折率”。这真是他与乔治威特（George Whitefield）的最大分别。后者积极布道，但却没有为决志者提供属灵纪律的指引或把他们组成会社。卫斯理这样评述：

那些受威特先生影响的根本没有纪律。他们没有纪律的影子。。。他们之间没有基督化的连结，也没有被教导当守望彼此的心灵。因此，当有人跌倒而不冷不热时，或陷进罪中时，没有人能把他们举起：他可能会更下陷，下陷至地狱。若然，谁会关顾他？¹⁰⁶

对循道信徒来说，班会聚会是一个富化基督化交谈、孕育社会性圣洁、活现连结精神、并携手走向天国¹⁰⁷的建造性的处境。

Colin Williams 对此作出正确的评估：

卫斯理相信在蒙恩管道的场景中，信徒间的相互劝勉、检查及服侍是不能单靠崇拜聚会中的听道、领圣餐和祈祷礼仪的。卫斯理的圣洁观与他的教会观相互交织。．．．他相信班会聚会代表著初期教会的特质，并且这真是上帝赐予他的异象——类似的教会小团（ecclesiolae）可以成为传佈合乎圣经教导的圣洁於遍地的途径。¹⁰⁸

为协助班员强化他们的圣洁生活，约翰於 1741 年 2 月开始向布里斯托及京斯活（Kingswood）的班员发出“班会季卷”（quarterly ticket）。1742 年 4 月，他也在伦敦作出同样安排。¹⁰⁹ 为了确保这样的纪律安排产生效果，他亲自或委派他信任的游行传道进行每季一次的班会审察（quarterly examination）。若发现班员不守属灵纪律或没有经常出席班会聚会，他将不发出下一季的“班会季卷”。没有季卷，班员就不能出席下一季的爱筵。¹¹⁰ 能否出席每季爱筵和立约聚会也因此成了班员的身份象征。

在班长带领下陈述交代的实践、签发会员卷及季度审核的机制成了一个纪律性的工具以维护班会生活的秩序和素质；¹¹¹ 季度审核也是卫斯理牧导游行传道以有效督导班会班长和小团团团长及他或游行传道提升班会班长或小团团团长关顾班员之表现的重要管道。这些安排使班会成为型塑信徒生活之培育基石。

¹⁰⁶ Sermon 113, “The Late Work of God in North-America,” §I.7, *Works*, 3:598.

¹⁰⁷ Hymn 498, “For the Society, Praying,” v.18, *Works*, 7:687.

¹⁰⁸ Colin W. Williams, *John Wesley's Theology Today*, 151-52.

¹⁰⁹ “A Plain Account of the Methodists,” §§IV.2-3, *Works*, 9:265.

¹¹⁰ 一般上，缺席三次就意味着自动放弃班员籍。Wesley, Mar. 9-10, 12, 1747, *Journals and Diaries III, in Works*, 20:162-63; Letter to the Societies at Bristol (October, 1764), *Letters (T)*, 4:273; Letter to William Holmes (February 18, 1788), *Letters (T)*, 8:36; Letter to Edward Jackson (October 24, 1788), *Letters (T)*, 8:98-99; Letter to Thomas Rutherford (January 22, 1790), *Letters (T)*, 8:197.

¹¹¹ Wesley, February 24, 1741, *Journal and Diaries II, in Works*, 19:183-84.

3.2 年议会

循道运动的第一次年议会是在 1743 年假伦敦召开。这是卫斯理牧导英国循道联区之连结网的平台。出席年议会的是卫斯理亲身邀请的助理、游行传道及其他同工。召开年议会的主要目的是讨论和厘清循道教义（Methodist doctrine）的内涵、循道纪律及在循道运动中的牧导践行。这对同工的培育、牧导服事的素质把关、教义的正确教导都起着重要的作用。

例子之一就是 1744 的年议会。当年的 6 月 25 日，卫斯理化了一整天来讨论因信称义的教义；并于次日（即 6 月 26 日）集中讨论成圣的教义。¹¹²如斯的讨论和厘清奠定了“循道圣洁观”的纲领基础。

3.3 爱筵/守夜聚会/立约崇拜

从会社/小团/班会培育系统延伸出来的另一培育机制是爱筵/守夜聚会/立约崇拜。爱筵的传统可以回溯至初期教会的“圣爱聚餐”（Agape meal）。起初，爱筵只限于有季卷的小团团员出席。渐渐的，有季卷的班员也被允许参加。一般上，爱筵是在周日傍晚举行。在卫斯理所委派的助理牧导下，¹¹³ 出席者彼此代祷，特别是为彼此承认的软弱代祷；领受医治，在信仰上被建立。¹¹⁴ 由于许多循道信徒藉着这每月或每季一次的爱筵被培育，卫斯理也把它看作是蒙恩管道，并让它成为循道会社中具特色的践行。

除了爱筵之外，卫斯理也修订莫拉维派的守夜聚会，让循道信徒从 1740 年开始参与守夜聚会。一般上，守夜聚会是在周五晚上，¹¹⁵ 或年议会的结尾，¹¹⁶ 或新年前夕举行。¹¹⁷ 守夜聚会在晚上八时半开始，并持续到半夜。¹¹⁸ 祷告、唱诗、赞美上帝、在上帝的临在中欢庆、聆听信息的宣讲¹¹⁹ 是守夜聚会的主要元素。在这些守夜聚会中，上帝的临在和供应的经验是很普遍的。渐渐的，守夜聚会成了一个循道信徒被更新、被孕育的管道。这是自守夜聚会开始后，卫斯理一直珍爱的蒙恩管道直到他离世为止。

立约崇拜是卫斯理参照清教徒 Joseph Alleine 和 Richard Alleine 带领的类似聚会而修订的。它是在每年的第一主日举行，并以同领圣餐结束。聚会的目的是为了更新与上帝之间的约。在立约崇拜中，循道信徒为自己的亏欠而认罪，经历上帝的赦免和信实，并被加力以修复他们与上帝、与自己和他人的关系，同时也立志更负责任的生活。

¹¹² “The First Annual Conference” (June 15, 1744), in Outler, ed., *John Wesley*, 136-40.

¹¹³ “Large Minutes,” Q42, *Works (J)*, 8:319.

¹¹⁴ “A Plain Account of the Methodists,” §§VI.5-6, *Works*, 9:267-68.

¹¹⁵ See Wesley, April 9, 1742, *Journals and Diaries II*, in *Works*, 19:258-59; May 19, 1769; June 2, 1769, *Journals and Diaries V*, in *Works*, 22:184, 185.

¹¹⁶ Wesley, July 24, 1767, *Journals and Diaries V*, in *Works*, 22:95; August 6, 1788, *Journals and Diaries VII*, in *Works*, 24:104.

¹¹⁷ Wesley, December 31, 1761, *Journals and Diaries IV*, in *Works*, 21: 347-47; December 31, 1778; December 31, 1779, December 31, 1784, *Journals and Diaries VI*, in *Works*, 23:116, 158, 340.

¹¹⁸ Wesley, April 9, 1742, *Journals and Diaries II*, in *Works*, 19:258-59

¹¹⁹ Wesley, June 8, 1766, *Journals and Diaries V*, in *Works*, 22:43; February 2, 1789, *Journals and Diaries VII*, in *Work*, 24:121.

3.4 圣诗

除了讲道和班会—会社的培育之外，卫斯理也藉着圣诗教导和牧养循道信徒。David Hempton 贴切的形容：卫斯理藉着节拍、韵律和主调深入的触及信徒的情绪和意志。¹²⁰唱诗因此是信徒得以在圣经和教义中被型塑的管道之一。此外，信徒也藉着唱诗述说自己的成长经验。

看见圣诗的重要性，卫斯理除了翻译一些德国圣诗之外，也编订并出版查理斯卫斯理撰写的诗歌。这些圣诗，配合卫斯理所出版的讲章和神学册子，成了循道信徒在救恩旅程中的成长指南。

1739 年出版的第一集 *Hymns and Sacred Poems* 的主轴是：被圣灵充满是圣经的核心应许，也是信徒攻克内在罪恶的权力。¹²¹ 1740 年春和 1742 年出版的第二和第三集 *Hymns and Sacred Poems* 呈现了卫斯理於 1739 年后的神学发展。1745 年，卫斯理出版 *Hymns on the Lord's Supper*，深化信徒对基督献祭的惊叹，也强化经圣灵而来的圣化权能的信心。¹²² 藉着这些圣诗集，唱诗成了循道运动的其中一个特别标记。

1780 年，卫斯理编印了涵括循道主义（Methodism）的圣诗集成。¹²³ 这圣诗集成包含了他一生对救恩旅程（*via salutis*）的教义理解：回归与认识上帝、真实（内在）的宗教、呼召不同信心程度的信徒及会社聚会的圣诗等。这圣诗集成因此成为一个“苏醒或振兴心灵，坚定信仰，使盼望活跃起来，加增上帝与人之间的爱的蒙恩管道。”¹²⁴

3.5 书信

卫斯理经常写信以培育和牧导那些他不能亲身探望的信徒。主旨是为了鼓励收信者在成圣旅程中不断成长。除了藉着书信牧导一般信徒之外，卫斯理也藉着个人通信培育会社/班会/小团的领袖、游行传道和助理。卫斯理意识到助理和照管联区之游行传道的重要性，卫斯理规定自己在每个冬季都写信给他们。¹²⁵ 他写予 Alexander Coates 的信笺就是例子之一：

实践性的宗教是你的重点；因此。。。守住这些：悔改归向上帝，对基督有信心，心灵和生活的圣洁，在恩典和对基督的知识中成长，不断的需要祂的赎罪宝血，持续的信靠祂。当维持这些直到生命的终结。¹²⁶

由于卫斯理长年游行传道，书信来往容许他和收信者建立一个长久的互相指导

¹²⁰ David Hempton, "John Wesley (1703-1791)," in *The Pietist Theologians: An Introduction to Theology in the Seventeenth and Eighteenth Centuries*, ed. Carter Lindberg (Oxford: Blackwell Publishing, 2005), 260.

¹²¹ Timothy L. Smith, "The Theology of the Wesleys' Hymns," in *A Contemporary Wesleyan Theology: Biblical, Systematic and Practical*, ed. Charles W. Carter (Grand Rapids, MI: Francis and Taylor, 1983), 1014-16.

¹²² Smith, "The Theology of the Wesleys' Hymns," 1023.

¹²³ Margaret G. Flowers and Douglas R. Cullum, "A Sometime Diversion: The Hymn Translations and Original Hymns of John Wesley," *Methodist History* 41, no. 1 (2002), 295.

¹²⁴ "Preface, A Collection of Hymns," (8), *Works*, 7:73-74.

¹²⁵ Frank Baker, Wesley as a Correspondence, *Letters I*, in *Works*, 25:35, 105.

¹²⁶ Letter to Alexander Coates (July 7, 1761), *Letters (T)*, 4:159.

或牧导——学员的关系。这的确是一个鼓励信徒及信徒领袖过负责任的终末性生活的媒介。

3.6 出版

除了所提及的培育管道之外，卫斯理也出版讲章、神学册子、新旧约注解、《基督徒图书库》（*Christian Library*）及其他作品以维护，厘清，教导或发展他对以新天新地为面向的救恩旅程之理解。过程中，他也讨论与救恩旅程、圣经圣洁及与终末性生活有关的各项神学议题。在众多作品中，《不同时刻的讲章》及《新约注解》构成了卫斯理复兴运动中的神学规范，协助信徒及信徒领袖们在个人装备和讲道/教导服事中按序长进。¹²⁷

3.7 参与慈惠之工

为强化祷告和禁食的果效，信徒当参与慈惠之工。¹²⁸约翰看重慈惠之工到一个地步，甚至把慈惠之工看作是“恩典的媒介”（means of grace）。在1786年书写的讲章：《探访患病者》（*Visiting the Sick*）中，他这样论述：“确实的，一些慈惠之工，与敬虔之工一样，是恩典的媒介。”¹²⁹当他这么做时，他是在说明慈惠之工不只是善行（*orthopraxis*, good works），更是一个传通上帝恩典的管道。原来，当信徒在上帝的恩典中，以谦柔的态度去关顾穷人和病患者时，信徒不但与有需要的邻舍相遇，也与上帝相遇，进而深化信徒关顾穷人和病患者的关怀，并富化信徒的品格和爱心。¹³⁰

慈惠之工和敬虔之工是一个钱币的两面。慈惠之工是敬虔之工的试金石；不以慈惠之工为辅的敬虔之工反而是成圣生活的障碍。¹³¹敬虔之工和慈惠之工是悔改结出的果实，是成圣生活的必需。¹³²

结语

从以上的讨论，我们发现 Randy Maddox 正确的论述：“卫斯理之目的性小组（*ecclesiolae*）的教会性连结和教会的崇拜（*ecclesia*）是卫斯理具动力的蒙恩管道的

¹²⁷ Heitzenrater, *Mirror and Memory*, 179.

¹²⁸ Sermon 27, “SM-VII,” §IV.7, *Works*, 1:610-11.

¹²⁹ Sermon 98, “On Visiting the Sick,” §1, *Works*, 3:385. See also Sermon 92, “On Zeal,” §II.5, *Works*, 2:313.

¹³⁰ Sermon 98, “On Visiting the Sick,” §I.2, 5, *Works*, 3:387; Letter to Miss March (9 June 1775), *Letters(T)*, 6:153-54; Letter to Miss March (7 February 1776), *Letters(T)*, 6:206-07; Letter to Miss March (26 February 1776), *Letters(T)*, 6:208-09; Letter to Miss March (30 May 1776), *Letters(T)*, 6:220; Letter to Miss March (10 December 1777), *Letters(T)*, 6:292-93. 参 Joerg. Rieger, “The Means of Grace, John Wesley, and the Theological Dilemma of the Church Today,” *Quarterly Review: A Journal of Theological Resources for Ministry* 17 (Winter 1997), 381.

¹³¹ 参 Sermon 30, “SM-X,” §21, *Works*, 1:660.

¹³² Sermon 43, “The Scripture Way of Salvation,” §III.9-10, *Works*, 2:166. See also Sermon 14, “The Repentance of Believer,” §I.13, *Works*, 1:342-43; Sermon 24, “SM-IV,” §IV.4, *Works*, 1:548-49; Sermon 48, “Self-Denial,” §II.6, *Works*, 2:247-48; Sermon 87, “The Danger of Riches,” §II.18, *Works*, 3:244; Sermon 92, “On Zeal,” §III.7, 12, *Works*, 318-21; Sermon 106, “On Faith (Heb. 11:6),” §II.4, *Works*, 3:500; Sermon 126, “On Worldly Folly,” §II.3, *Works*, 4:135-36.

概念之核心层面。”¹³³透过“会社/小团/班会”和“崇拜/圣餐”这相辅相成的培育组合，卫斯理看见初信者在救恩旅程中一个阶段又一个阶段的成长，成熟而满有基督的身量。循道信徒藉助这培育组合被栽培、学习敬虔之工和慈惠之工；也在其中学习彼此接纳、相互扶持和问责的功课。¹³⁴在过程中，卫斯理所编选的诗歌、出版的讲章和神学册子、个人的牧养性信笺都富化了其中的培育果效。

渐进的，循道信徒在恩典中经历上帝形象的修复，在圣灵中被更新，寻得新尊严，气质被富化，预尝新天新地的甘甜安慰，进而成长为竭诚分享福音和传布圣经化圣洁生活的门徒领袖。

再者，我们也看见一道双向的动向（movement）贯穿卫斯理对蒙恩管道的理解。一方面，信徒使用这些媒介以强化敬拜并深化信徒与上帝的关系；另一方面，上帝藉著这些媒介把祂的恩典传通予信徒。当信徒的心灵得到滋养时，信徒的圣洁生活就得以深化，从而富化信徒的气质、品格、服事和领导素质的成长，促进信徒与基督同行的决心及在日常生活中见证基督的行动。

此外，卫斯理理解中的制定型蒙恩管道和预备型蒙恩管道也是彼此贯联连结的。例如，在会社/小团/班会/爱筵/守夜聚会/立约崇拜中，循道信徒唱诗、祷告、读经及交谈等。在卫斯理的分类下，后者是属于制定型的蒙恩管道；却与预备型蒙恩管道一起连贯使用。事实上，缺少了这些制定型蒙恩管道，班会/小团/会社就成了没有内涵的空壳。制定型蒙恩管道和预备型蒙恩管道贯联连结起来就成了全人塑造和门徒培育的有力管道。

笔者相信卫斯理对蒙恩管道的理解及他创意性的贯联结合制定型和预备型蒙恩管道的“超常”措施，可以为处在科技化、全球化、物质化、虚拟化和宗教及文化多元处境中，却又面对自身神学多元、牧养和灵性操练都亟需深化和富化的 21 世纪教会带来一些提醒：

- (1) 当对上帝的恩典有清晰和深沉的确认和回应。我们是在恩典中重生、成长及被圣化。我们也是在恩典中参与教会的生活，使用各项蒙恩管道，以使我们更稳健的走在救恩路上，一路上多结佳果，直到我们进入新天新地。
- (2) 当捉稳卫斯理对教会本质的理解：不单单是许多个人的会集，更是服膺於基督主权而又富涵连结关系和负责任的福传、牧导及和培育践行的群体。
- (3) 当回到基本，看重贯联结合之蒙恩管道的贡献并积极运用之；因为它会导引信徒立基於合乎圣经教导和教父传统的“正信”（orthodoxy）、“正心”（orthokardia）和“正行”（orthopraxy）上。

¹³³ Randy L. Maddox, "Social Grace: The Eclipse of the Church as a Means of Grace in American Methodism," in *Methodism in its Cultural Milieu*, ed. Tim Macquiban (Oxford: Applied Theology Press, 1994), 133-34.

¹³⁴ "A Plain Account of the Methodists," §§II.7-10, VI.1-6, in *Works*, 9:262-3, 266-8; "Thought upon Methodism," §§4-7, in *Works*, 9: 528-30.

- (4) 当因应处境的需要，以教会生活为基，修订或构建以救恩旅程和小组团契生活为处境、而又定根於以心灵和生活整全圣洁（Holiness of Heart and Life）为指标的门训系统。
- (5) 当因时制宜，规划协助属灵领袖担负更重大之责任的守则和机制，以使他们有纪律、有交代的彼此牧养及忠信服事。
- (6) 当以卫斯理的牧养神学与门训和督导策略为蓝本，再思我们的牧养--实践神学：我们是否仍以向贫困者行善、与慕道者分享福音、陪伴救恩旅程中的同行者、为他们提供牧养关顾和培育指导为我们的服事目标？我们有否以这样的目标为焦点，再思并修订我们的神学教育和牧职培育？18 世纪英国的卫斯理约翰邀请我们这样做。

字数：13,184 字（不包括注脚）

tikwah2013@gmail.com